

# PAGINAS

PAGINAS LLEGA A SU Nº100  
en diez años de existencia

Centro de Estudios y Publicaciones — CEP — Vol. VII — No. 44 — Abril 1982 — S/. 500



KARDEX	( )
TRAGEM	( )
XEROX	( )
PRE FALCÃO	( )

## Ayacucho y Tarapoto

CEDI - P. I. B.
DATA 31 12 / 86
00 14000024

# La Selva: abandono y esperanza de un pueblo

J. García, J. Barletti, F. Juwau, P. Süess, J. Regan, L. Román, F. Ballón



CAMPAS

## Informe

Alfredo Quintanilla

## La Selva: ¿a quién benefician los proyectos de desarrollo?

Presentamos una visión breve y general de las perspectivas de desarrollo de la Amazonía, desde una inquietud por la validez de los planteamientos que sustentan los principales proyectos para la región.

Desde los tiempos de la expedición de Orellana que partió en busca de un reino fabuloso en donde abundaba el oro, la selva amazónica ha encerrado encantamientos y crudas realidades para los extraños. La historia de este mundo contradictorio parece haber surgido de uno de los sueños de José en Egipto pues años de prosperidad súbita y abundante han sido seguidos largos años de vacas flacas para sus pobladores.

Para el criollo y el hombre andino, la selva o "la montaña" como otrora fue designada, fue hasta no hace mucho tierra de nadie en donde los frutos de la tierra germinaban apenas caía la semilla y en donde unos cuantos "chunchos salvajes" no tenían idea de las potencialidades agropecuarias, forestales y mineras de la tierra que pisaban.

La Amazonía es el bosque tropical más grande del mundo en donde llueve la mayor parte del año. Los numerosos ríos que la atraviesan albergan en sus riberas a las poblaciones y se constituyen de esta manera en la principal vía de comunicación. En el Perú, abarca el 60 o/o del territorio nacional pero su población no llega sino a la décima parte del total, incluido un cuarto de millón de nativos de 67 etnias. Cuenta con tres recursos principales: la madera, cuya variedad —como se puede uno imaginar— es inmensa, el petróleo y el oro recientemente

descubierto en Madre de Dios. Aunque muchos, — inclusive funcionarios gubernamentales— digan que la selva puede ser la despensa de alimentos del país para el próximo siglo, los especialistas afirman que sólo entre el 3 y 5 o/o de los suelos son aptos para la agricultura. Para los gobernantes republicanos instalados en la virreinal Lima, la selva era una lejana región que verdeaba la mayor parte del mapa. Hasta que a fines del siglo pasado, autoridades locales promovieron un movimiento separatista en Iquitos y sacudieron de su largo marasmo a los legisladores que presurosos aprobaron una Ley General de Tierras de Montaña en 1899.

Pero esto no suena extraño si tomamos en cuenta que por la misma época hombres rubios de tongo y levita habían llegado remontando el Amazonas desde la lejanísima Inglaterra en busca del látex del caucho, humilde árbol que a los lugareños nunca les ocurrió suponer que detentara cualidades prodigiosas. Pero así fue. En efecto, los europeos empezaron a pagar cantidades jamás soñadas a quien les llevara las más grandes bolas de jebe. Se eslabonó entonces una larguísima cadena de comerciantes que adentrándose en el monte comprometió literalmente a todos los grupos nativos en este descomunal intercambio. Como el Macondo del tiempo de la compañía

bananera, las aldeas se convirtieron en pueblos y los pueblos en prósperas ciudades a la vuelta de una década. Miles de aventureros, como en la fiebre del oro de California, se presentaron con lo que llevaban puesto y, explotando a los nativos —engaños y amenazas de por medio—, enriquecían de la noche a la mañana.

La caída de los precios del caucho con la primera guerra mundial arrastró consigo esa prosperidad paradisíaca golpeando como una verdadera plaga bíblica a todos. Pasada la guerra las cosas no volvieron a ser las mismas, pues Su Majestad Británica había puesto en producción las plantaciones de sus colonias en el Asia Sudoriental, a donde subrepticamente sus súbditos llevaron almacigos de caucho. Pero no pasaría mucho tiempo para que en la Segunda Guerra Mundial, ocupada el Asia por los japoneses, los Aliados pusieran buen precio a la producción del caucho amazónico y nuevamente la diosa fortuna sonriera por estos lares.

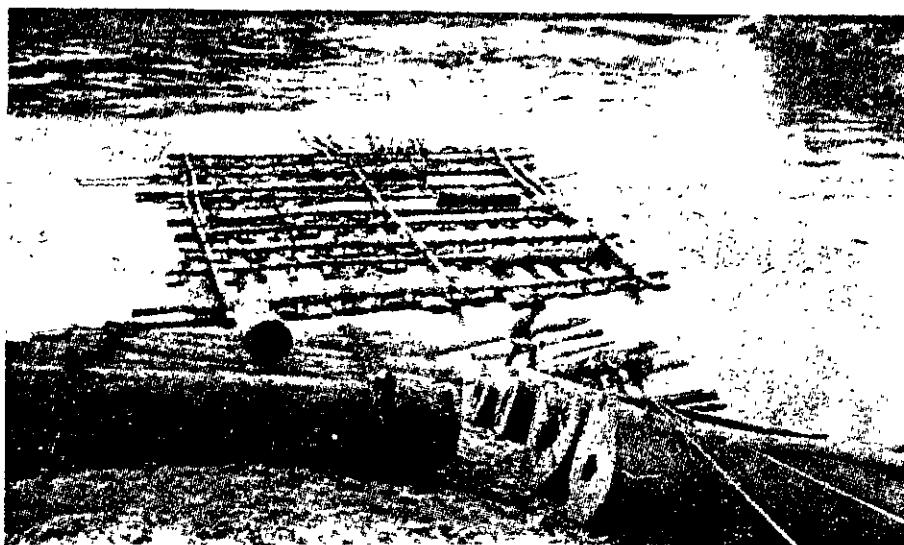
Muchos han dicho que las vacas gordas volvieron a la Amazonía peruana cuando hace pocos años afloró el petróleo en Trompeteros y brilló el oro en las riberas de los ríos de Madre de Dios. Pero ha pasado casi una década y la miseria lacerante de los poblados ribereños que alcanza a Tarapoto, Pucallpa e Iqui-

*Los recursos de la selva son extraídos sin que su población se beneficie.*



tos, nos habla de una realidad distinta. La brecha entre los ingresos de los altos funcionarios de las empresas petroleras, los comerciantes exportadores-importadores, los productores de coca (para no hablar de los narcotraficantes); y de los nativos, los pobladores mestizos de los villorios ribereños y los vecinos del barrio de Belén, se ensancha día a día, ensombreciendo el futuro.

Frente a esto, los pueblos alzan la voz y tocan las puertas palaciegas para reclamar atención a la satisfacción de sus necesidades elementales. Los últimos años han hecho noticia desconocidos pueblos perdidos en el mapa cuando para llamar la atención de los gobernantes han llegado a detener aviones comerciales, o a secuestrar por breves días a funcionarios públicos.



*La deforestación es una gran amenaza al equilibrio ecológico.*

## LOS PROYECTOS DE DESARROLLO

Sin temor a equivocarnos podemos decir que sólo en las dos últimas décadas el Estado ha dado señales de interesarse por emprender planes que integren la amazonía como región y al conjunto del país, aprovechando sistemáticamente sus recursos. Sin embargo, las buenas intenciones de los gobernantes, cuando no van acompañadas de evaluaciones realistas de lo que el país necesita y lo que se debe hacer, se convierten en un monumento de demagogia y autoengaño. Esto es lo que ha sucedido con algunos proyectos cuyas metas no fueron alcanzadas, justamente por errores de base en el diseño. Así, el Ing. Marc Dourojeanni, experto de fama, advierte alarmado que desde 1965 en los valles del Huallaga y Bajo Mayo se han deforestado 400 mil hectáreas de bosques y "sólo se obtienen magras cosechas sobre 100 mil". Afirma que en la provincia de Tingo María "es una de las zonas en las que la destrucción de bosques, fauna y suelos ha revestido mayor gravedad"; mientras que en la provincia de Satipo sólo se trabajó el 14 o/o del área deforestada, siendo similar la situación en los valles del Ene y del Tambo.

La expansión de la producción petrolera de la zona de la selva norte figura entre las metas centrales de la política económica del gobierno actual para duplicarla prácticamente en 1985 respecto a la de 1980. Conquistado hace pocos meses el ansiado canon petrolero para los departamentos de la selva, esta perspectiva puede parecer prometedora. Sin embargo, es importante señalar que el impuesto del canon (10 o/o ad valorem de la producción) sólo lo paga PetroPerú, que produce menos de la quinta parte del petróleo selvático. La empresa

Occidental está exonerada de este pago y con ello se repite la historia del caucho: la riqueza pasa como la brisa a manos extrañas dando la razón al dicho que en la selva no hay estrellas.

Dos proyectos de desarrollo agropecuario y colonización son los más importantes en la política del Arquitecto Belaunde.

El proyecto del Huallaga Central-Bajo Mayo está ubicado en el Departamento de San Martín y data de un convenio firmado con la Agencia Interamericana de Desarrollo en 1978. Entre sus metas están la construcción o mejoramiento de 187 kms. de carreteras, la deforestación de 7,500 has., la incorporación de 20 mil has. a una agricultura intensiva y lo que al parecer importa más a la AID: la eliminación y sustitución de los cultivos clandestinos de coca que alcanzarían hasta 60,000 has. Esto indudablemente constituye un complejo problema.

Por su parte el proyecto de los valles Pichis y Palcazu ubicados en el departamento de Pasco es más ambicioso todavía. El proyecto pretende la incorporación de 388 mil has. para usos agrícola, pecuario y forestal, la construcción de una red vial de 650 kms. para dar paso a la colonización y, como culminación de todo, el acariciado afán presidencial de construir Ciudad Constitución. Esta pequeña Brasilia, coronación de la Carretera Marginal, estará a no dudarlo en el centro de las expectativas gubernativas en los próximos años. Sin embargo los medios especializados han levantado algunas críticas a diversos aspectos del mismo. Así Carlos Mora, director del Centro de Investigación y Promoción Amazónica ha llamado la atención sobre la pretendida área

a incorporarse, señalando que la ONERN sólo fija en 224 mil las has. aprovechables de los valles. Miller y Martínez han observado que las carreteras proyectadas atraviesan todos territorios Campas y Amueshas (a diferencia de la zona del Huallaga) y que al promover la colonización a zonas ya ocupadas los conflictos por tierras no tardarán en aparecer. Al respecto Mora destaca que las presiones de empresas forestales y ganaderas interesadas en obtener concesiones en la selva central y otras zonas habrían determinado que el proceso de entrega de títulos de propiedad a las comunidades nativas casi se haya detenido, con 119 expedientes en larga espera.

El proyecto Ene 40, consistente en el represamiento de las aguas del río Ene a la altura del pongo Paquitzapango para generar más de un millón y medio de kws-hora, bien puede expresar las distintas concepciones que sobre el desarrollo de la selva existen. Pues si con una central hidroeléctrica de tamaño magnitud se verían beneficiadas las grandes ciudades de la región central y Lima, como lo son ahora con la central del Mantaro, y nada las olvidadas aldeas selváticas, ¿no valdría la pena más bien invertir esas gigantescas sumas en cientos de pequeñas centrales —cuya tecnología ya ha desarrollado el país— para beneficiar a las poblaciones necesitadas? ¿Por qué no, en lugar de Ciudad Constitución, la mejora de la infraestructura de los poblados que ya existen? ¿Por qué no, en lugar de un gran hospital en Iquitos, decenas de postas médicas en los villorios, tal como pregunta un dirigente popular de Iquitos? He ahí interrogantes cuyas respuestas dependen de los nuevos actores de la historia amazónica que han empezado a hacerse presentes. ●



Luis Román Villanueva

## Poblaciones nativas de la selva peruana

El autor, miembro del Centro de Investigación y Promoción Amazónica, da una visión sintética de la realidad de los nativos, sus formas de producción y el embate que sufren por acción del capitalismo.

La Amazonía, tercera región natural del país, se divide en selva alta y baja. La selva alta es la sub-región de bosque tropical ubicada en la vertiente oriental de la cordillera de los Andes.

Su límite superior se fija en los 2000 ms nm. Su clima es tropical y lluvioso, oscilando las temperaturas medias entre los 36 y 22° C. Su límite inferior es hasta los 500m. de altitud desde donde empieza la selva baja o llano amazónico que tiene una temperatura media de 25°C.

Los suelos aptos para una agricultura limitada sólo ascienden al 0.5 o/o del total del territorio que suma 736,443 Km<sup>2</sup> que constituye el 58.96 o/o del territorio nacional y abarca la totalidad de los departamentos de Loreto, y Madre de Dios, San Martín y Ucayali y parte de los departamentos de Amazonas, Cajamarca, Huánuco, Pasco, Junín, Ayacucho, Cusco y Puno.

Las diferentes etnias de la Amazonía peruana tienen aproximadamente 220,000 hbts. de un total de 1'500,000 de personas que conforman la población amazónica.

"...Si consideramos la distribución de la población al interior de la Amazonía, encontraremos que existen una alta concentración en las áreas ecológica, económica y socialmente más favorecidas, como son las riberas de los grandes ríos. Efectivamente, un 87 o/o de la población regional habita en las márgenes de los grandes ríos tales como el Ucayali, Amazonas y Huallaga" (CENCIRA, 1974), a los que habría que sumar el Urubamba. En estas estrechas franjas ribereñas o zonas de "varzea" (Meggers, 1971) los suelos son más fértiles, permitiendo una agricultura anual más intensiva, sobre todo en los barriales o islotes inundables, la pesca más abundante y accesible y la comunicación más fácil, pues los ríos son las

carreteras de la Amazonía.

La mayor densidad poblacional nativa y ribereña se ubica en la selva central y selva sur donde Piro, Amuesha, Campas y Machiguengas suman 80,000 hbts. (Varese, 1974).

### Las minorías étnicas de la amazonía:

Los grupos étnicos de la selva peruana han sido clasificados en razón a su lengua, en doce familias lingüísticas que abarcan 63 etnias, quedando tres por determinar.

Las familias etnolingüísticas son: la PANO, JIBARO, ARAHUAKA, TUCANO, TACANA, HUITOTO, HARAKMBET, CAHUAPANA, TUPI-GUARANI, PEBA-YAGUA, QUECHUA, ZAPARO y los grupos URANINA, TICUNA y TAUSHIRO que aún no han sido clasificados.

Estos grupos están distribuidos en aproximadamente 1202 comunidades

que suman el 1.5 o/o de la población nacional y el 13 o/o de la regional.

Estos grupos se han asentado tradicionalmente en forma dispersa. La presión efectuada por los españoles durante la conquista y la colonia, así como las colonizaciones dirigidas y espontáneas posteriores, han determinado que estos grupos adquieran un sistema o patrón de asentamiento nucleado, siendo los casos más saltantes aquellos de las comunidades ubicadas en zonas de selva alta.

Estas poblaciones han sufrido la fuerza centrípeta de las "reducciones" coloniales y se han visto obligadas a cohesionarse por razones de necesidad social, es decir, para defenderse del empuje de la sociedad nacional y por razones específicas de espacio-físico. En el llano amazónico existen más posibilidades de retirarse cuando los colonos avanzan, existiendo aún grupos de poco o nulo contacto con el resto de la sociedad. Sin embargo en el caso de la selva alta, la cordillera hace las veces de pared, obligando al nativo a una necesaria limitación espacial.

Por otro lado, razones de orden agrícola y de recolección obligan a estas sociedades a poseer una extensión de terreno que les permita una rotación permanente. Carneiro nos indica que una "chacra" de una hectárea sirve aproximadamente durante 2 ó 3 años y necesita 25 años para recuperar su riqueza original, lo cual nos dice mucho sobre la necesidad de amplios territorios que han marcado el patrón de asentamiento disperso en estas sociedades, desmintiendo las versiones que atribuyen este patrón a un estado de desarrollo "primitivo".

Los flujos migratorios de los animales marcan también las formas de asentamiento del nativo amazónico.

Las concentraciones obligadas no hacen más que dificultar la obtención de alimentos, sean animales o vegetales, por parte de estas poblaciones que, lejos de transformar el medio ambiente circundante, lo imitan.

**Una agricultura adecuada a las condiciones ecológicas.**

1) Existe pleno conocimiento por parte del nativo de la amazonía del funcionamiento del bosque húmedo tropical que está constituido por una capa muy sutil de suelo fértil permanentemente amenazada por la erosión y la lixiviación, pero que a su vez es capaz de sostener una abundante vida vegetal y animal a través de rápidos y muy cerrados ciclos en los que la materia y la energía son constantemente recicladas y transformadas.

2) El cultivo de roza y quema que

práctican las etnias de la selva consiste en la tala de los árboles en una extensión pequeña de bosque tropical, y el posterior secado y quemado de los mismos, sin cambiarlos de lugar. Se deja algunos para que se enfríen los tocones y luego se siembra las distintas especies juntas según tamaño y tiempo de crecimiento. Entre las ventajas químicas más importantes se encuentran la alcalinización producida por la ceniza en las tierras ácidas del bosque tropical húmedo y la transmisión de los nutrientes al suelo.

3) Más que una modificación del ambiente, el sistema de cultivo nativo busca una integración del lote cultivado al ambiente, más que una reelaboración del panorama, se busca una imitación de este. (Geertz, 1969).

4) Las características citadas por Varese para una parcela cultivada, son:

a) El tamaño de la parcela debe ser reducido y esta debe estar rodeada por el bosque a fin que la temperatura de la parcela se mantenga relativamente baja y se retarde el proceso bioquímico de la proliferación de bacterias y la desaparición de los hongos, lo cual causa la

"laterización" o mineralización de los suelos. El mantenimiento de una temperatura relativamente baja es ayudado por la presencia de árboles dentro de una parcela cultivada, a fin de producir sombra y retardar la erosión.

b) La tala y quema de los árboles no tiene sólo la finalidad de limpieza sino que son básicamente un proceso de transferencia al suelo de los ricos nutrientes almacenados en la vegetación.

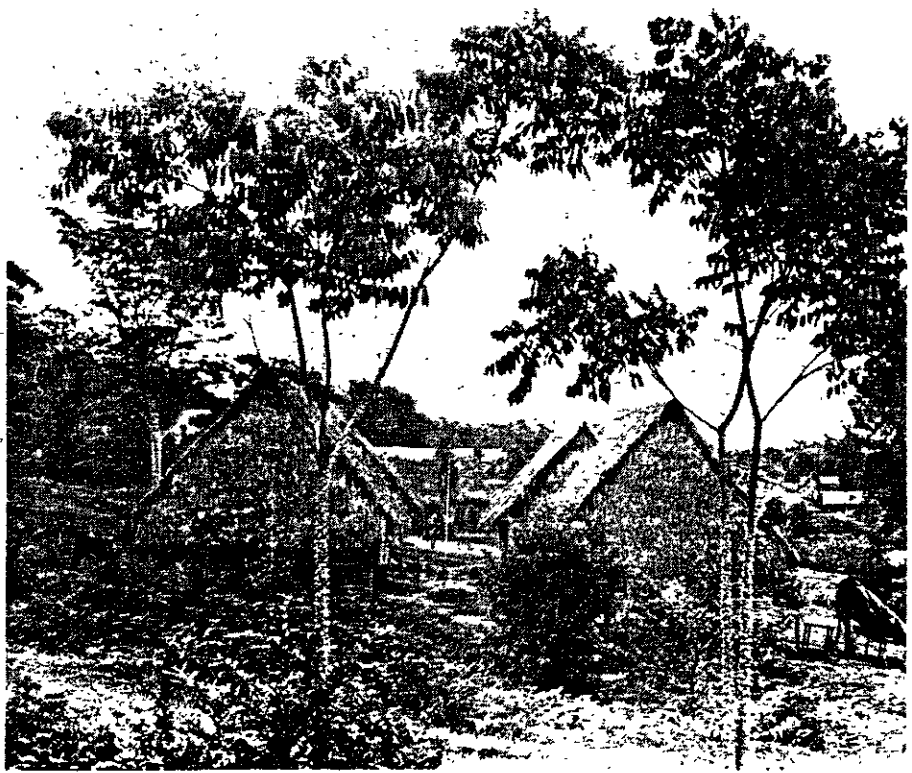
c) La regeneración que se produce en la parcela cultivada a través del proceso de sucesión secundaria, es ayudada por la práctica de no limpiar el campo.

Nada se quita de la parcela que no sean las partes comestibles de las plantas.

d) En la parcela cultivada se reproduce el mismo tipo de "arquitectura" del bosque original: abundancia de sombra, presencia de los tocones de los árboles tumbados que con sus raíces retardan la erosión, acumulando en el suelo, los materiales en descomposición.

e) Presencia de una extrema variedad de plantas cultivadas con diferentes ciclos de crecimiento (de 3 a 18 meses entre el maíz, el frijol y la yuca) y diferen-

**"razones de orden agrícola y de recolección obligan a estas sociedades nativas a poseer una extensión de terreno que les permita una rotación permanente... de allí su necesidad de amplios territorios"**



## Informe

tes requerimientos de nutrientes del suelo.

Estas características anteriormente expuestas demuestran que el cultivo indígena de roza es un sistema en "el que el bosque natural es transformado en un bosque cosechable" (Kampto Utomo citado en Geertz 1969).

Por el contrario, los sistemas desarrollistas difunden un ecosistema especializado porque "su racionalidad económica" exige el monocultivo. La selva, por lo tanto, es sustituida por la plantación o la hacienda ganadera.

### El comercio y la integración al sistema de mercado:

La madera es, en la actualidad, el recurso natural de mayor explotación comercial entre los nativos de la Amazonía.

La importancia de esta actividad está dada por el volumen de explotación pero en ningún caso por los beneficios que reviste para las comunidades, debido básicamente al excesivo número de intermediarios que intervienen entre la extracción y la venta.

El nativo se encuentra en la base del sistema piramidal y asimétrico, siendo el último y más explotado escalón del circuito económico. (Sinamos, 1976 y Varese 1976).

El comercio, en general, se efectúa a través del "regatón", pequeño comerciante financiado por comerciantes más poderosos ligados a intereses de las ciudades amazónicas más importantes (Pucallpa, Iquitos, Satipo, etc.) que recorren las comunidades comprando sus productos a precios sub-valorados y vendiéndoles artículos citadinos como jabón, azúcar, sal, combustible, cartuchos, ropa, etc. a precios exorbitantes.

La relación desigual establecida entre las sociedades nativas de la selva y el resto de la comunidad nacional se manifiesta de manera más saltante en los términos de intercambio.

"En la selva, la burguesía comercial, en su variedad de formas, tiene un carácter masivo. Al lado de los grandes comerciantes pulula una numerosa capa de pequeños comerciantes que, con dificultades crecientes, se disputan las migajas del plus-trabajo ribereño. Y esta burguesía comercial retiene su poder mediante una compleja red de amista-

**"La relación desigual establecida entre las sociedades nativas de la selva y el resto de la comunidad nacional se manifiesta de manera más saltante en los términos de intercambio, que les son muy desfavorables"**



*La población amazónica se concentra en las riberas de los ríos.*

des, compadrazgos, habilitación, deudas, favores y amenazas que les permite manipular, en beneficio propio, a los ribereños" (San Román, 1980).

En general, la estructura socio-económica de la selva se caracteriza por la existencia de dos sistemas que a su vez constituyen dos modos distintos de producción. Estos dos modos, economía mercantil simple y economía capitalista, junto con los rezagos del tradicional sistema de autoconsumo, están interrelacionados entre sí, marcando un desarrollo desigual y combinado.

El rechazo de la identidad étnica que experimentan muchos nativos a consecuencia de su relación subordinada y dependiente con el resto de la comunidad nacional es uno de los mayores problemas sociales que afrontan las comunidades nativas.

La racionalidad interna de las comu-

nidades nativas es la de cubrir las necesidades alimenticias, su fondo de reemplazo y su fondo ceremonial (Woff, 1966).

Debemos señalar sin embargo, que de acuerdo a lo dicho anteriormente, el ingreso cada vez más marcado del sistema mercantil y del intercambio desigual hacen que la economía familiar de auto-subsistencia se transforme en economía mercantil simple donde se comercializan los excedentes de la producción familiar y posteriormente deriva en el modo de producción capitalista de monocultivos intensivos.

Existe, sin embargo, en muchos casos, una incipiente estratificación social basada en pequeños comerciantes, maestros bilingües que manejan un presupuesto mensual, promotores de salud y dueños de botes a motor, que se constituyen en sectores que acceden al poder y al dinero por su modo específico de producción, además de sus relaciones de parentesco.

Las misiones religiosas de distintos credos contribuyen a la formación de estratos, porque la relación que ellas (portadoras de la palabra divina) establecen con cada uno de los miembros determinará su futura posición dentro de la sociedad. ●

Francisco Ballón Aguirre

# Sobre las organizaciones nativas

El autor forma parte del Centro de Investigación y Promoción Amazónica y plantea las alternativas ideológicas que se presentan a los movimientos indígenas y la situación de sus principales organizaciones.



Los nativos buscan respuestas propias a sus problemas.

La postulación ideológica de la transformación nos dice que "lo que ellos son no es lo que deben ser". Con ese discurso se plantea la necesidad de que los nativos varíen sus creencias religiosas —se vuelvan cristianos—, sus modos culturales —el Instituto Lingüístico de Verano se especializa en esta transformación—, sus sistemas de producción —dejar la caza y la pesca por el mono cultivo para venta en el mercado—. A la transformación acompaña el despojo alentado por la economía mercantil que expande las fronteras de su racionalidad a costa de tierras y mano de obra indígenas. Así la justificación y la materialidad de los sistemas de explotación se hermanan en un moderno genocidio cuya lentitud parece asegurar su eficacia.

Atrapados entre los estereotipos que alientan una falsa imagen del hombre amazónico y la explotación económica, las distintas etnias han buscado respuestas propias al reto colonialista. La urgencia de la situación ha obligado a esos pueblos a ensayar conforme a las circunstancias que a cada uno le toca vivir, formas y mecanismos de cohesión política tradicionalmente desconocidos para ellos. Los pueblos amazónicos necesitan, a nivel de la organización, una alternati-

va que les permita: a) mantener su identidad étnica, la cual ya no está asegurada únicamente por los mecanismos tradicionales; b) enfrentar en común a los agentes de la sociedad nacional.

La estructuración política tradicional de las minorías étnicas de la selva tiene como característica su transitoriedad y su carácter defensivo. Ligadas generalmente a elementos de orden genealógico y mágico, las estructuras cohesionantes del grupo se mostraban únicamente bajo circunstancias especiales —generalmente defensa física— y no puede considerarse como mecanismos políticos estables. Los lazos de parentesco de la familia extensa —padres, hijos y yernos— puede asemejar en algo a una organización perenne.

Conforme las nuevas circunstancias históricas se han desarrollado, los pueblos indígenas han debido construir alternativas políticas de organización bastante distintas de las tradicionales. Esas variables consisten en la construcción bajo diversos nombres —Consejo, Congreso, Federación, etc.— de entes representativos empeñados generalmente en tareas de defensa y revalorización étnica. Tres corrientes ideológicas expresan opciones distintas para los movimientos

indígenas. La primera la podemos llamar la del "indio-cósmico" que en su versión más folklórica se presenta en el llamado Movimiento Indio Peruano y cuya expresión más gráfica se tiene en el "Primer Encuentro de Movimientos Indios de Sudamérica". La segunda es la variante que diluye toda particularidad étnico-cultural en la categoría "campesina". La tercera opción reafirma el elemento étnico como fundamental a la organización pero alienta una política paulatina de alianzas con otros sectores sociales no indios.

Es muy importante conocer los mecanismos mediante los cuales se ha tratado de implantar —afortunadamente sin éxito— la corriente sustentadora del "indio cósmico". Planteada teóricamente como la reaparición del "Tawantinsuyo", los movimientos alentados por esta corriente plantean como tarea fundamental la construcción de un Estado Indio que surge del rechazo a "Europa".

La versión peruana de ese pensamiento está representada por el MIP (Movimiento Indio Peruano), su ataque a "occidente" se constriñe a "todo o nada": "Nosotros los del Movimiento Indio Peruano al declarar la guerra política, cultural y filosófica al Occidente, también le declaramos la guerra a sus manifestaciones sociales y económicas. Por eso decimos: nada con procesos electorales! Y por eso, no somos partidarios de las huelgas laborales que plantean los sindicalistas porque las huelgas consolidan al sistema capitalista y adiestran a sus verdugos panzones y comudos. Nosotros, asistidos de una ideología y de una filosofía científica, planteamos la lucha en los siguientes términos: todo o nada! y esto es, ciertamente, lo único moral que nos queda, para ser consecuentes con la Nación India a la que por su espíritu, nos hemos convertido en su vanguardia combatiente". (1).

La manipulación ideológica se torna evidente ante la postulación del "todo o nada" que intenta arrastrar a los indígenas al ausentismo político, al "nada". (2).

(1) Guillermo Carnero Hoke. ¿Qué es el Movimiento Indio Peruano?

(2) Esa denuncia ha quedado claramente

Por otra parte existe una segunda variante que tiende a reducir el problema étnico a un asunto puramente clasista sin reparar en el peso específico de las connotaciones culturales y económicas de lo étnico. Para el caso de las comunidades nativas resulta poco serio reducirlos a "campesinos" por cuanto ellas, si bien tienen formas de producción que podrían asemejar al que de aquellos, sus sistemas productivos en general les dan particularidades que tienen que ser tenidas en cuenta y, finalmente, porque constituyen parte de pueblos con sus propias tradiciones, medios culturales y económicos vigentes y sin duda válidos. El reduccionismo "campesino" tiende a asumir que los movimientos étnicos han de constituir un simple furgón de cola en el carril de la alianza obrero-campesina. Esta posición o generalmente descuido, lleva a considerar a las minorías étnicas como "reaccionarias" cuando plantean sus reivindicaciones propias y cuando rechazan ser disueltas en federaciones o confederaciones de campesinos.

La organización étnica más importante de la Amazonía Peruana es el Consejo Aguaruna y Huambisa cuya representatividad comunal cubre a casi toda la región ocupada por estos pueblos. Ellos representan una opción que podemos considerarla intermedia entre las dos antes expuestas.

Aún cuando el Consejo no se plantea la necesidad de establecer relaciones formales con organismos indígenas que no sean los de la Amazonía, algunos de sus miembros han participado en eventos nacionales con campesinos e indígenas serranos. (3).

Igualmente otros grupos nativos han planteado ya la necesidad de vincularse directamente con organizaciones político-partidarias y confederaciones agrarias. El más visible de ellos es el grupo Amuesha, organizado inicialmente bajo el nombre de Congreso Amuesha; una parte de la actual dirigencia considera necesario formar una "Federación Amuesha" que sería el camino más expeditivo para convertirlas en base de la Central General de Campesinos del Perú -CGCP- a la que ellos están vinculados, sin ser realmente concientes del significado político que esa vinculación trae.

tablecida en documentos como: "El Indígena y su Injerencia de Clase" del Frente de Defensa de los Derechos Indígenas-Guajira, Venezuela 1980; "Porantim" Manaus, Año III No. 17, Abr. 80; ¿Congreso Indio? Boletín Copal Mar. 80-Lima, "I Congreso de Movimientos Indios de Sud América: Congreso para Exportación" SUR No. 26/27. Cuzco, Mayo 1980.

(3) "Primer Encuentro de Nacionalidades" TUPAC No. 1, Cuzco, Marzo 1980.



**"Si vinculamos lo que está ocurriendo con las minorías étnicas de la selva al problema de la construcción de la nación, tendremos que reconocer que su principal aporte se sitúa en el espacio que intentan ganarse en la vida política".**

En el río Ucayali la población Shipibo sufre de una atomización aguda. Presionados por una muy fluida relación con diversos agentes de la sociedad nacional este grupo ha debido enfrentar diversas formas de agresión: el despojo de sus recursos forestales por las empresas de Pucallpa, el tráfico con sus valores culturales vía la artesanía y el turismo, la comercialización de productos a precios más bajos de lo normal, etc. Como resultado el mosaico de "representaciones" Shipibo constituye la principal traba para el logro de una organización verdaderamente fuerte.

En el caso Campa la situación parece distinta. Contando con organizaciones muy jóvenes y de arraigo únicamente en el ámbito local (existe una organización campa en el río Pichis, otra en Satipo y una tercera en el río Tambó y posiblemente surjan en otras áreas) el nivel de sus reivindicaciones apuntan a la defensa inmediata de sus derechos territoriales con relativo éxito. Para los Campa la lucha por su organización se plantea como una urgencia vital pues ellos se ubican en la región que sufre el mayor impacto colonizador de los últimos diez

las minorías étnicas de la selva el problema de la construcción de la nación años, donde el ingreso de diversas empresas forestales parece inevitable y donde el Gobierno se plantea con el apoyo de la AID y del Banco Mundial, diversos proyectos de "desarrollo".

Si por el camino seguido hasta ahora, vinculamos lo que está ocurriendo con —tendremos que reconocer que su principal aporte se sitúa en el espacio político que intentan ganarse en la vida política del país. Y en este intento por democratizar las condiciones de su pertenencia al Estado Peruano se hermanan con los otros movimientos realmente populares.

¿Cómo determinar el peso de lo étnico y lo clasista?. Dos anatemas han sido frecuentes a la discusión; desde nuestro punto de vista el desarrollo mismo de las organizaciones nativas las está llevando a realizar las vinculaciones necesarias con otros sectores populares y rescatando para sí un nivel de autonomía grupal.

¿Es posible pensar que una nación verdaderamente democrática, en el caso peruano, sea necesariamente un Estado



Pluri-Nacional? Parece necesario distinguir entre la estructura jurídica política (el Estado) y la "Nación" como una homogeneidad racial-cultural. El fenómeno de Centralización administrativa del control en manos de un agente legítimo llamado Estado, ha sido un elemento históricamente necesario para liquidar una estructura basada en la parcelación feudal del poder y permitir el consiguiente desarrollo de algunas condiciones necesarias para la economía burguesa.

A este aparato político-jurídico se le ha dotado de una "nación" oficial: de un idioma, de una religión, de héroes—El Hombre Araña y Andrea Celeste—, de una historia, de una literatura en suma, se le ha querido entregar una conciencia. Las reivindicaciones nacionales son banderas de lucha válidas contra una conciencia oficial que intentan imponernos de lo que somos como pueblos, y de lo que hemos sido, pero si esas reivindicaciones se tornan en una plataforma que segrega a un sector de la población de sus alianzas históricas, es porque sirve, en realidad, para mantener la estratificación social del grupo mismo. En esto hay que tener claridad, las minorías étnicas de la Amazonía—aún cuando en menor medida que en la costa y sierra— se están paulatinamente estratificando. No es posible pues aislar el análisis de las minorías étnicas y aludir a los "proyectos étnicos" tal cual si ellos fueran monolitos económico-sociales. A excepción de algunos pocos grupos de la Amazonía la mayoría y sin duda los principales, no han sido ajenos a los sistemas de destribalización que la cultura oficial y el mercado pueden producir. Por ello, la autonomía que se reclama es aquella que no permita, en su interior, la reproducción del sistema general que se cuestiona y si esto es así, parece necesario darle al elemento étnico un peso—aunque importante—

subordinado en la construcción de una nueva sociedad. Desoficializar la nación oficial y recomponer su orden político conllevará necesariamente permitir for-

mas prácticas de gobierno popular que en algunos casos serán también étnico-compatibles y armónica con el conjunto social.

RELACION DE CONCESIONES DE TIERRAS EN LA SELVA

ASIGNACIONES TERRITORIO	CALIFICACION	HAS.	INVERSIONES	ZONA	GRUPO AFECTADO
Proyecto Huallaga Central-Bajo Mayo	Agropecuario	Sin inf.	AID-25 mill. \$ USA	San Martín	Ribereños-campesinos y lamistas.
Proyecto Alto Mayo	Agropecuario	Sin inf.	Bco.Mundial	San Martín	Ribereños-campesinos y lamistas.
Tabacalera Nacional ENATA Empresa Pública transferida al Sector Privado.	Agrícola	3,000	500 mill.	Huallaga y Bajo Mayo	Campesinos
Selva de Oro (Coop. de colonización).	Agropecuario	20,000	Sin inf.	Margen der. Campas del Río Ene.	Campas
Selva Virgen (Coop. servicios)	Agropecuario	20,000	Sin inf.	M.Izq. R.Ene	Libre disponibilidad
Empresa Agro-Industrial Santo Domingo	Agropecuario	20,000	Sin inf.	M.I. E.Ene	Libre disponibilidad
Generación de empleo en el ámbito rural.GEAR	Agropecuario	20,000	Sin inf.	M.I. R.Ene	Libre disponibilidad
Juan Cristóbal	Agropecuario	10,000	Sin inf.	M.D. R.Ene	Libre disponibilidad
Coop. de Satipo COSAT	Agropecuario	500,000	Sin inf.	M.D. R.Tambo	Campas
Cía.Oleoginosa S.A.(COPSA)	Agro-Indus.	15,000	Sin inf.	Junín Tocache	Colonos
ENDEPALMA	Agro-Indus.	5,000	2,200 mill./1979	Tocache	Colonos
Azúcar Selva	Agro-Indus.	12,000	500 Mill.	Huallaga-Central	Campesinos
Desmotadora San Martín S.A.	Agro-Indus.	Sin inf.	Sin inf.	Bajo Mayo Tarapoto	Campesinos
Grupo Somoza ENDEPALMA	Agro-Indus.	17,000	Sin inf.	Manatí	Campesinos
Aserradera San Martín	Forestal	45,000	Sin inf.	Maynas Valle Sisa	Campesinos
Grupos: Italiano	Forestal	60,000	Sin inf.	Huallaga Central Biavo	Campesinos
Japonés	Forestal	70,000	Sin inf.	Juanjuí	Campesinos
Polaco	Forestal	20,000	Sin inf.	Valle Unidad San Martín	Campesinos
Forestal Apurímac S.A. FASA	Forestal	89,000	Sin inf.	R.Ene	Campas
Arturo Carrasco	Forestal	100,000	Sin inf.	R.Apurímac	Campas Colonos
Ysy Chaudé Franco Levy	Forestal	400,000	Sin inf.	R.Ene y Tambo	Campas
Wilter Vidal RAMADEPSA	Forestal	140,000	Sin inf.	Bajo Ene	Campas
	Forestal	100,000	Sin inf.	Bajo Uрубamba	Piro - Campa
Central American Service	Forestal-oro	299,500	Sin inf.	Madre de Dios	Amarataires y Colonos de la Sierra
Bosque Forestal Von Humboldt	Extracción Forestal Inventario-Evaluación	625,000	Sin inf.	Pucallpa	Mestizos
Biabo-Cordillera Azul	Inventario-Evaluación	400,000	Sin inf.	San Martín	Nativos Mestizos pe-
Forestal Apurímac	Inventario-Evaluación	88,900	Sin inf.	R.Ene y Tambo	Contamana queños extractores Campas
Bosque Iparía	Forestal	66,000	Sin inf.	Huanco-Pachitea Ucayali	Shipibos
Nueva Requena S.A.	Forestal	39,000	Sin inf.	Aguatía	
Sais Túpac Amaru (Saispampa)	Forestal	27,000	Sin inf.	Aguatía	Libre disponibilidad

Fuente: Coloquio sobre la conquista de la selva.





a sacar caucho. Se establece la Corporación Peruana del Amazonas y el Rubber Development Corporation y en el año 45 Inglaterra recupera sus colonias, no necesitan caucho; entonces nuevamente nos deja en el aire. Es decir, nos consideran una despensa. Entonces toda la población está girando en torno a la extracción de recursos, aquello que en ese momento se está extrayendo. Por tanto no hay una real producción, no hay un desarrollo de la agricultura, no hay un desarrollo de la industria.

Por supuesto que todo el abastecimiento para la satisfacción de las necesidades se hace mediante importaciones; esto origina que para la extracción de recursos se establezca una cadena de habilitación, de financiamiento desde la extracción hasta las casas principales exportadoras. Así todas las clases sociales en Iquitos prácticamente no se generan en torno al rol que ocupan los grupos en la producción. Las clases sociales se generan en torno a éste sistema extractivo-mercantil, en torno a éste sistema de habilitación. Bueno, esto hace que Loreto tenga cantidad de necesidades

## Barletti: balance de la lucha del pueblo loretano

Nuestro entrevistado, Secretario de Prensa y Propaganda del Frente de Defensa del Pueblo de Loreto, nos brinda un amplio análisis de la vida, problemas y luchas de los pueblos de la selva.

**P.-** ¿Cuáles fueron las circunstancias que llevaron al surgimiento del Frente de Defensa en 1978?

**J.B.-** Dos años antes, en 1976, se había conseguido la ley del Canon Petrolero. Habían pasado dos años y sin embargo no se recibía un centavo del canon. En realidad el gobierno había dado la ley pero no la cumplía. Hay que recordar además que el gobierno no dió la ley del canon por su propia voluntad sino por la presión del pueblo. Anteriormente también la Cámara de Comercio había presionado, pero el 9 de Octubre de 1976 hubo una movilización de los pueblos jóvenes exigiendo varias reivindicaciones, entre ellas la dación del canon. Surgió entonces en 1978 la conveniencia de formar un Frente de Defensa para exigir que el gobierno cumpliera.

### SITUACION SOCIAL EN LORETO

**P.-** Esto nos lleva a una cuestión previa

¿cuál es la situación social de la población de Iquitos y del departamento de Loreto, cuáles son los problemas básicos que tiene ésta población?

**J.B.-** Quisiera referirme a uno fundamental, el problema está en la manera de ser de la economía de la región. Nosotros podemos afirmar que en nuestra región no hay producción, hay una simple extracción de recursos. Nuestra región ha sido vista siempre por los grandes centros de poder mundial y por los gobiernos centralistas como un almacén, una despensa donde pueden sacar aquello que necesitan en el momento que necesitan y dejar de sacarlo cuando ya no lo necesitan para volver a sacarlo después. Por ejm. el caso del caucho; necesitaban caucho en Inglaterra, pues a sacar caucho; ya no lo necesitaban porque ya tenía Inglaterra sus colonias de Asia, ya no sacan. En el año 42 las colonias son tomadas por Japón y se quedan sin caucho; pues nuevamente

insatisfechas. El Estado ha cumplido con hacer un mínimo de cosas pero faltan muchas obras, falta mucha infraestructura: locales educativos, centros asistenciales, pistas, agua potable, luz eléctrica, entonces hay un gran malestar.

En cuanto a la cuestión laboral allá realmente impera la ley de la selva; una de las luchas de los trabajadores es la creación de la Dirección General de Trabajo; actualmente existe sólo una subdirección, que en muchas cosas no tiene capacidad de decisión y allá los patrones hacen lo que les da la gana, más si están fuera de Iquitos. Allá la ley laboral no funciona; descuentan por el seguro y no pagan. Hay mil y una reivindicaciones no satisfechas por lo cual el pueblo Loretano pone su esperanza en su frente de defensa.

La población sufre mucho y principalmente la del medio rural que está compuesta por población nativa y por población mestiza. Existe una falsa percepción al considerar que el medio rural

selvático está habitado por grupos nativos solamente. Nosotros nos encontramos con que en Loreto hay alrededor de 3000 caseríos con un promedio de unas 20 familias por caserío y en éstos la mitad más o menos es población que podríamos llamar nativa, que tiene ciertas características culturales y en la otra mitad son poblaciones que son fruto del mestizaje y fruto de la desintegración cultural de los grupos nativos, y todo surge por igual. Entonces el campesinado, nosotros acostumbrados llamarlo "chacarero", de la región sufre la carencia de todo. En cuanto alimentación hay una cosa interesante. Nosotros hemos hecho unos estudios hace algunos años sobre la dieta alimenticia, por supuesto que la base de la dieta alimenticia son los carbohidratos, hay poco consumo de verduras, y de vitaminas se reduce a la vitamina C por el ácido cítrico de la mayoría de frutas. Sin embargo hay una gran ingestión de proteínas de carne que hace que según los cálculos se consuma más de 9 ó 10 veces más del mínimo necesario establecido por el Instituto Nacional de Nutrición en cuanto a proteínas de carne y la explicación es que tenemos muchísimo pescado; difícil que se deje de comer pescado o carne de monte, la carne de los animales salvajes, sin embargo hay una carencia de proteínas lácteas por ejem. el consumo de leche es bajísimo... El consumo de huevos también es muy bajo. Pero la hipótesis que nosotros manejamos, hasta cierto punto ya bastante verificada, es que en el medio rural no hay problema de ingestión de nutrientes salvo las deficiencias de leche y de huevo. Acabamos de hacer una tesis con unas compañeras profesoras en Tamshiyacu sobre la alimentación de los niños y eso es lo que comprueba. Sin embargo decimos que hay una desnutrición. El problema está en la parasitosis, o sea, hay un problema de asimilación de nutrientes y esto es algo que recién está trabajándose en el Ministerio de Salud. Entonces el problema de desnutrición allá implica atacar el problema de la parasitosis.

P.- ¿Y la situación en Iquitos?

J.B.- La situación en Iquitos es muy diferente. Actualmente Iquitos está pasando los 200 mil habitantes y gran cantidad de gente del medio rural, frente a la mala situación en que se encuentra por el bajo precio de sus productos, se va a Iquitos. Los trabajadores que se han ido a trabajar en el petróleo, cuando ya han salido despedidos no quieren regresar a sus caseríos y llevan a toda su familia a Iquitos. Entonces los pueblos jóvenes crecen. Hace unos 10 años habían unos 20 pueblos jóvenes; hoy día hay 35, con 5 en formación, unos 40 pue-

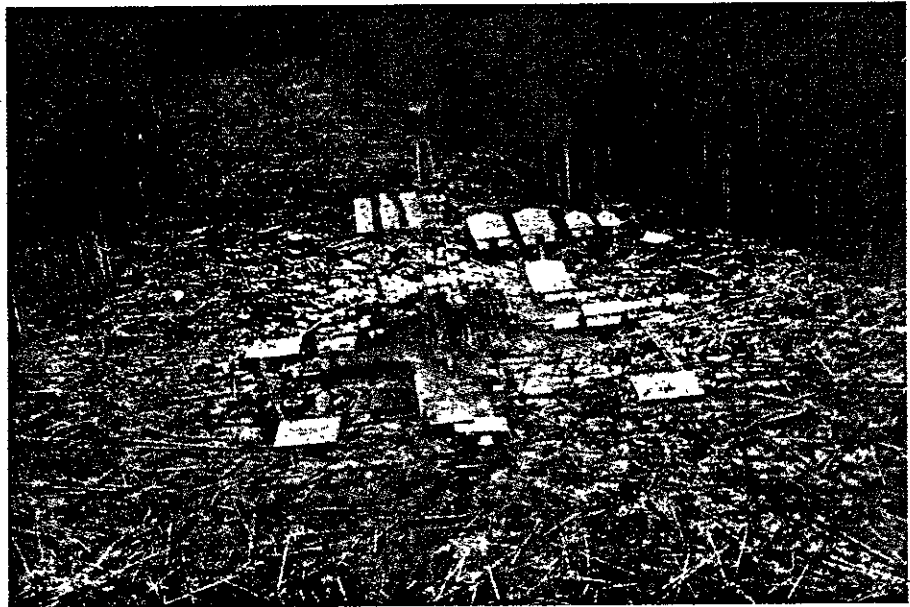
**“Nuestra región ha sido vista siempre por los grandes centros de poder mundial como almacén o despensa de donde pueden sacar lo que necesitan cuando lo necesitan y dejar de sacarlo cuando ya no lo necesitan”**

blos jóvenes. Allí, no hay ni un árbol de donde sacar una fruta, porque cada uno puede tener su huertita dentro de su casa, una cosa pequeña, pero no es como en la chacra donde uno se va a la orilla del río, tira el anzuelo, saca el pescado; en cambio en la ciudad se sufre mucho, los precios son carísimos. En cuanto a salud no hay postas médicas. Hemos estado peleando siempre por postas médicas; cuando la lucha por el canon petrolero, una de las cosas más importantes era la atención médica. El gobierno decidió invertir el dinero del canon en la construcción del hospital regional de Iquitos, un inmenso hospital que ya está terminado; con 2,400 millones de soles ¡cuántas decenas de postas médicas hubiéramos podido poner a lo largo de los ríos!

#### EL CANON PETROLERO

P.- Volviendo al canon petrolero, ¿cuál

*La ley del canon petrolero fue conquistada por la lucha del pueblo.*



es el monto del canon y cuál ha sido el resultado de las luchas para conseguir ese monto para beneficio del departamento de Loreto?

J.B.- La ley se dio en 1976. Un año después, sale, de manera no pública, un decreto supremo que establece la forma de cálculo para el canon y allí estaba la trampa. Recién cuando formamos el Frente en 1978 nos enteramos que existía este decreto supremo y que la fórmula para el cálculo del canon establecía que el precio tenía que deducirse del total de la producción descontando los gastos de transporte por el oleoducto, de refinación y comercialización. ¿cuánto costaba? ¿cómo se calculaba? Eso era entonces una cosa desconocida. Lo cierto es que después del paro del 4 de Diciembre una comisión del gobierno nos informa a los dirigentes del Frente que el gobierno va a comenzar a pagar lo que nos debe desde hace dos años y la cifra que se nos da es de 216 millones de soles. El Colegio de Ingenieros había hecho un estudio y el cálculo al que había llegado era de alrededor de 10,000 millones. Discutimos, la Comisión regresa a Lima y a fines de Diciembre nos informan que había un error de cálculo y que la cantidad debía ser 2,000 millones. Protestamos y se decreta una huelga reclamando los 10,000 millones pero desde entonces el gobierno ha venido pagando lo que le ha dado la gana. Una de las últimas luchas en el año 80 fue para determinar la fórmula para el cálculo del canon, pues cada año el gobierno dice una cifra mientras que nosotros calculamos otra, pues sabemos cuál es el monto total de petróleo.

En esto de discutir la fórmula, recuerdo la intervención de Monseñor Ga-

bino Peral en una reunión sobre este asunto, en Febrero del 79, diciendo: "Yo no entiendo, llevamos tres horas conversando. Yo estudié matemáticas, sé que el 10 o/o se saca bien fácil. Aquí está el señor de Petroperú, díganos cuánto es la producción al año del petróleo y sacamos el 10 o/o y ese es nuestro petróleo y se acabó". Por supuesto fue recibido con muchos aplausos. Esta ha sido en realidad la única intervención directa de la Iglesia en toda la lucha del canon petrolero, a diferencia de Pucallpa donde tengo entendido que el Vicariato tiene una participación más activa en el Frente de Defensa.

Bueno, pero volviendo a la lucha del 80. Hemos logrado finalmente que en Agosto de 1981 se dé el D.S. 167 de Energía y Minas por el cual se establece la fórmula para el cálculo del canon. . . aprobando el proyecto de ley presentado por sus técnicos o sea por los técnicos de sus ministerios, y no por el nuestro. Evidentemente si es que se hubiera utilizado el nuestro éste año nos hubiera tocado 44,000 millones de soles y según el criterio de los técnicos del gobierno éste año nos toca 34,000 millones; pero nosotros lo aceptamos, no hacemos cuestión de estado; creemos que lo importante es que ya hay una fórmula, éste es el más grande triunfo que ha tenido el pueblo de Loreto en su lucha por el canon petrolero.

Actualmente la lucha por el canon ya no es por el monto sino en qué se gasta, porque hasta ahora el gobierno centralista ha dispuesto a través de su organismo ORDELORETO y ahora CORDELOR en qué se va a gastar. Una de las grandes autocríticas que nos hacemos es que resultamos coleros en la formulación del programa de inversión. Es ORDELORETO el organismo del estado que lo hace y entonces nosotros entramos a pelear y decimos "no, aquí es mucho, hay que quitarle eso para ponerle acá, tienen que quitar ese proyecto, queremos que se ponga éste otro proyecto", es decir, nos ponemos a meter parches dentro del programa. Pero éste año nosotros nos hemos prometido para Julio tener un plan de desarrollo regional que estamos trabajando en equipo y dentro de eso el programa de inversiones para el 83. Allí pensamos presentar un plan coherente de desarrollo visto desde el pueblo y no de los intereses centralistas ni de los intereses de los burócratas. Todo el segundo semestre será movilización del pueblo para que el programa de inversión sea aceptado como si fuera un pliego de reclamos.

#### UNA TRADICION DE LUCHA ANTICENTRALISTA

P.- ¿Qué es lo que explicaría que el



En lo laboral impera "la ley de la selva".

frente de defensa del pueblo de Loreto sea probablemente el único frente de defensa que ha tenido un largo período de vigencia en el país, a diferencia de muchos otros que han actuado durante algunos meses y después se desactivaron?

J.B.- Sí, quizás una de las razones podría ser el carácter del frente de defensa reorganizado en 1980 donde los dirigentes de las organizaciones populares descubrimos la necesidad de que el frente de defensa sea un frente pluriclasista, a diferencia de la visión que teníamos en 1978 en que planteamos la hegemonía clasista del frente de defensa.

Sin embargo es importante para comprender ésto, remontamos un poco a los antecedentes históricos del frente de defensa. El frente de defensa no es el único frente regionalista que ha surgido en Loreto. Loreto tiene una larga historia en el movimiento anticentralista. En 1882 el estado, para eliminarse la responsabilidad de los gastos públicos en el oriente en general, dispone la creación de la aduana y encarga esa tarea al Prefecto de Loreto, un tal Arévalo Villasís. Los directamente afectados por ésta creación de la aduana (estamos en la época del caucho) eran los importadores y exportadores que iban a verse obligados a pagar; entonces ellos organizan una revuelta popular contra el Prefecto por pretender crear la aduana y de hecho se levanta el pueblo y expulsa al Prefecto con lo cual se posterga la creación de la aduana unos meses; finalmen-

te se llega a un trato con el nuevo prefecto pero cobrando aranceles mucho más bajos de los que se habían planteado en un primer momento.

Luego hay movimientos como el de 1886 encabezado por el coronel Ricardo Seminario y Aranguren que lanza la creación del estado federal de Loreto; y el de 1921 cuando el capitán Cervantes enarbola ya de una manera más elaborada la cuestión del estado federal de Loreto e incluso se llega a la emisión de billetes propios de Loreto y el movimiento es aplastado por fuerzas que van desde Lima. Una gran zona de la amazonia apoyó el movimiento de Cervantes pues se vivía una situación muy grave con la debacle de las exportaciones del caucho.

Sin embargo hay movimientos también populares, por ejm. en 1907. Esto lo relata un informe de los cónsules británicos en el Perú en el tercer tomo que Heraclio Bonilla recopiló en Londres. Allí el mismo cónsul informa del levantamiento que hubo en ese año de 1907. Fue una mujer, Rosa apodada "La Capitana", quien armada de un bombo convocó a la gente en la plaza 28 de julio para luchar contra los especuladores y los acaparadores puesto que es un año de mucha carestía. El primer día hicieron una marcha por la ciudad dirigida por esta mujer de la cual no se supo mucho después; iban marcando con cruces negras las casas comerciales que estaban acaparando y especulando de tal manera que al día siguiente se organizó el saqueo en las casas comerciales señaladas, como aquello del ángel exterminador

de Moisés.

Después hay un movimiento interesante en 1919 en los últimos meses del gobierno de Pardo; en Iquitos se crea lo que se llama la Liga Loretana que agrupaba a todos los sectores regionalistas de los sectores populares, mientras que había otro grupo que defendía los intereses centralistas y que estaba integrado fundamentalmente por la burocracia, al que llamaban "la Cueva". Se daban enfrentamientos entre "la CUEVA" y la LIGA, los liguistas regionalistas y los cuevistas centralistas. Esto es un poco similar a lo que se ha presentado en las luchas actuales. El Frente de Defensa encarna a todo lo que es la reivindicación regional, y los partidarios del gobierno centralista, en tiempo de Morales Bermúdez los funcionarios y ahora Acción Popular. En 1919 se llegó a enfrentamientos graves; hubo levantamiento, incluso con muertos y finalmente, cuando triunfa Leguía en las elecciones el 4 de Junio, hay una movilización de triunfo de la Liga Loretana.

Viene toda la década del treinta y luchas que mezclan intereses regionales, intereses populares y también la defensa de las fronteras y la recuperación de Leticia, fue un movimiento sumamente importante. Incluso el himno del Frente de Defensa "Loretanos marchad con decisión" que lo canta hoy toda la población era el famoso himno a Leticia, himno de coraje, de reivindicación de aquello que nosotros hemos estimado y estimaremos siempre que es el centralismo causante de la entrega de Leticia al mar-

gen de la voluntad del pueblo loreto, que estaba decidido a luchar incluso por su recaptura. Entonces hay éste otro ingrediente, y es la defensa de las fronteras, tradición de lucha que recoge el actual Frente de Defensa. Por eso a nosotros nos dolió mucho cuando el belaudismo, concretamente el Diputado Bendayán y el Vice-Presidente de la Cámara de Diputados Linares Bazán sacaron un pronunciamiento acusando al Frente de Defensa de ser los culpables de la agresión de los ecuatorianos en Falso Paquisha porque, decían, estábamos luchando contra el gobierno. Esta acusación sumamente grave nosotros la repudiamos tajantemente; en realidad no tiene ningún asidero.

Yo me saltaría hasta el año 68, cuando se da un movimiento de mucha importancia; el 28 de Junio del 68 hay un levantamiento del pueblo de Iquitos comúnmente llamado el paro de choferes; leímos en un diario de la época que el gobierno decía que eran extremistas extranjeros los que habían organizado esa revuelta en Iquitos.

Allí queda claramente puesto de manifiesto la constante de las movilizaciones anticentralistas de Loreto que salvo excepciones, como el movimiento de Rosa la Capitana, siempre han sido los sectores pudientes o por ejemplo los altos jefes militares los que han dirigido el movimiento del pueblo, y el pueblo ha seguido el movimiento. Aquí se ubica la cuestión de quién dirige actualmente el frente de defensa.

Pero quisiera detenerme un poquito

en lo del año 68. Sucedió que el gobierno de Belaunde desde su campaña había prometido una total liberación de impuestos a Loreto. En el año 65 da la famosa ley 15600 por la cual se exonera a toda la selva del pago de impuestos de todo tipo.

Sin embargo las dificultades económicas del gobierno y las presiones de los sectores de la burguesía costera hicieron que Belaunde a fines del 67 recortara los beneficios de la ley 15600. Entonces esto originó que la Cámara de Comercio comenzara a mover nuevamente al pueblo, como había costumbre de hacerlo en anteriores oportunidades. Los diarios incluso belaudistas no podían esconder el malestar de sectores pudientes, hablaban de Loreto en emergencia, de que la situación era insostenible, de que ya Loreto se encontraba en las puertas del levantamiento, etc, o sea echaban leña a la hoguera. El presidente Belaunde envió al Diputado Alegría para que calmara un poco la situación recorriendo toda la selva. Entonces el sindicato de choferes sirvió como detonante y organizó un paro el día 28; a raíz de eso hubo una marcha, hubo muertos, se quemó un cine, hubo asaltos a negocios y decenas de detenidos; y después cínicamente la Cámara de Comercio sacó su comunicado los primeros días de Julio condenando el vandalismo de las masas cuando ellos habían sido los que habían causado todo.

El 68 comienza, diríamos, una nueva etapa de surgimiento de las fuerzas de izquierda como conductor del movimiento popular, en los pueblos jóvenes, en sindicatos y esto va avanzando. Hasta que se llega a 1976 en aquella movilización del 9 de Octubre; una reivindicación de tipo político porque era contra el gobierno por su política y por el canon petrolero; viene la experiencia de 1978 donde los dirigentes populares pensábamos que debía ser la dirigencia de las organizaciones populares, campesinas, que debían dirigir el Frente de Defensa, pudiendo entrar los sectores pudientes pero como acompañantes; se dio el fracaso del 78 por la inconsecuencia de la Cámara de Comercio que se salió.

#### LA EXPERIENCIA DEL FRENTE DE DEFENSA

Cuando en 1980 se ve la necesidad de reorganizar el frente de defensa se piensa que la composición de la junta directiva debe ser pluriclasista para impedir que la Cámara de Comercio o los sectores pudientes después digan que la izquierda, el movimiento popular, es el que controla, hace lo que le da la gana. Entonces ¿dónde está la peculiaridad de nuestro frente? por un lado que está in-

*Desafío de elaborar un plan de desarrollo desde los intereses del pueblo.*



tegrado por todos los sectores, incluso por los partidos políticos. Cuando se reorganiza el Frente de Defensa del 80, se plantea de que estén los tres partidos que han obtenido más alta votación en las elecciones de Mayo. El que ha obtenido más votación ha sido AP, segundo el APRA y tercero la UDP. Es así que cada uno de los representantes de estos partidos forma parte de la junta directiva. Posteriormente cuando se ha formado la Izquierda Unida, el representante de la UDP, en éste caso yo, pasé a ser representante de Izquierda Unida.

Este asunto de quién dirige el frente es lo más serio que hay, el gran reto que tenemos por delante; porque en Lima algunos dirigentes de izquierda nos han dicho de que nosotros los dirigentes populares no somos sino el ala izquierda de la burguesía de Loreto y que nosotros hacemos posiblemente seguidismo. Eso tiene que ver mucho con la plataforma que se enarbola. Nosotros hemos dicho y hemos llegado cada vez a mayor consenso, que la plataforma del Frente de Defensa tiene que ser una plataforma regionalista que levante banderas regionalistas; por el carácter pluricasista del frente no podemos por lo tanto levantar banderas clasistas en el frente. Lo que sí se ha planteado varias veces son las banderas antiimperialistas en el frente; aquello por ejemplo de que el canon petrolero no sólo lo pague Petro Perú sino también las empresas de la OXY porque la OXY se lleva todo y no paga el canon. Eso es aceptado, quien más levanta eso es el representante de Petro Perú y todos los dirigentes populares planteamos entonces ¡No a la penetración imperialista!

Sin embargo nosotros, por la comprensión que tenemos de lo que es el frente, no podríamos incluir aquello de Pucallpa contra la ley de huelga; ¿por qué? porque esa es una reivindicación estrictamente de la clase trabajadora y muchas veces algunos dirigentes populares allí en el frente han planteado y plantean obstinadamente que deben incluirse banderas de las clases trabajadoras, de los sectores populares y nosotros les decimos no, porque el Frente de Defensa no tiene por función reemplazar a la central sindical, no tiene por función reemplazar al organismo centralizador de pueblos jóvenes, ni tampoco a la federación de campesinos. Cada una de esas organizaciones debe consolidar sus fuerzas y hacerlas valer y así como organización, en un momento dado, pedir el apoyo al frente si fuera necesario para algunos casos específicos.

P.-Podrías hacer un balance de cuáles han sido las luchas del frente de defensa del pueblo de Loreto y de lo que ha

conquistado, durante el régimen belaudista?

J.B.- Sí, no bien salió elegido Belaunde, vino una comisión que el día 30 de Agosto se entrevistó personalmente con él y se consiguió un aumento formal del canon petrolero. Al demorar el cumplimiento de lo ofrecido se convoca a la huelga para el 5 de Enero del 81. Días antes el presidente del frente de defensa don Antonio D'onadío fue invitado por el presidente Belaunde a venir a Lima, y el presidente le ofreció dar solución a los problemas. Por eso el presidente del frente de defensa invita a Belaunde para el 4 de Enero. El presidente va y habla. La población tenía una gran expectativa y cuando en el momento culminante de su exposición, que no duró más de 10 minutos, pidió al pueblo loreto que tuviéramos paciencia y benevolencia, se originan las pifias; el presidente Belaunde ya no pudo terminar su discurso, tuvo que irse y todo el pueblo pedía que hablara D'onadío dándole la espalda al presidente Belaunde. Es así que no habiendo llegado a nada, ni bien el presidente Belaunde estaba subiendo al avión para viajar a Lima, en la junta directiva del frente de defensa estaba decidiendo la realización de un paro de protesta para el día siguiente, que fue acatado por toda la población.

El año 81 ha sido un año de triunfos porque hemos conseguido fundamentalmente que se dé la fórmula de pago del canon; hemos conseguido que se consulte a la población de Contamana, de la

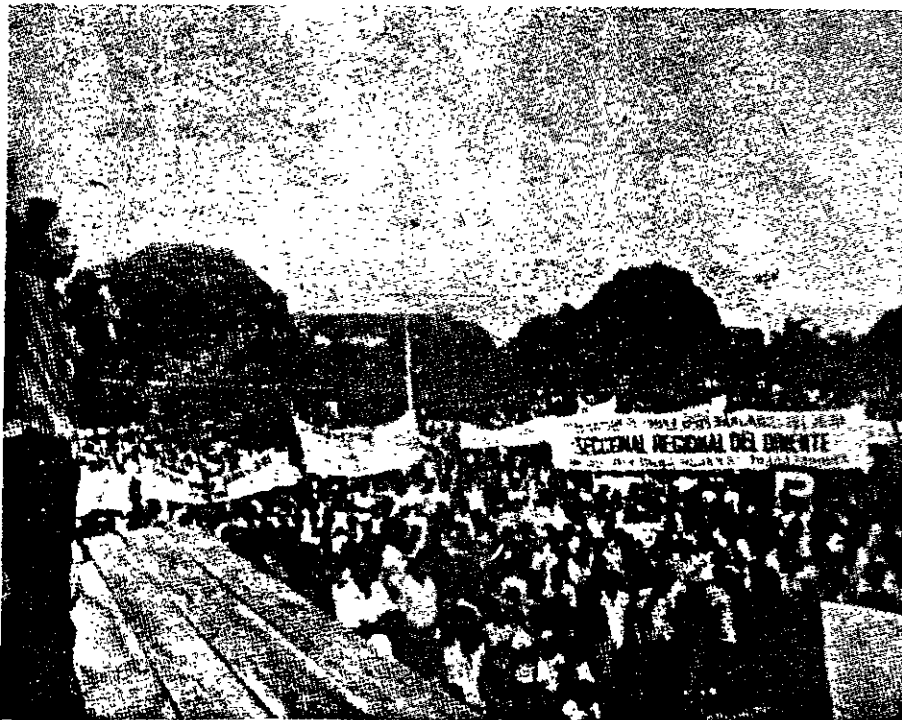
provincia de Ucayacali, su voluntad de pertenecer al nuevo departamento de Ucayali o a Loreto, hemos conseguido la ratificación del convenio aduanero con Colombia. Uno de los grandes logros que nos queda pendiente es la cuestión de la utilización del canon petrolero, que será una reivindicación que mantendremos hasta la última gota del petróleo.

P.- ¿Nos puedes ilustrar sobre el nivel de participación de las bases? Porque ciertamente nos has explicado que hay antecedentes históricos de esta lucha anticentralista, pero sería bueno que nos ilustraras cuán suyo siente la gente al frente de defensa.

J.B.- Claro, podría expresarse en los eventos populares. Tenemos 3 tipos de eventos. Uno que le llamamos la asamblea de delegados que es algo periódico donde se va informando sobre las gestiones, sobre lo que se va logrando, las cosas que hay pendientes, las acciones que hay que tomar. Otros tipos de eventos más amplios son los mítines y marchas que son ya para informar a sectores más amplios de la población, y las marchas de protesta.

Pero lo que creo es más interesante son las asambleas populares, que por ser tan amplias y tener que contar con delegados inscritos, se hacen en el estadio. Ya vamos realizando 7 asambleas populares y es un lleno total. Generalmente las asambleas populares se realizan antes de los paros, para escu-

*El pueblo loreto tiene una larga tradición de lucha.*



char el pronunciamiento de las bases: hay una gran participación, nadie quiere quedarse atrás. Más o menos se calcula que se llega en las asambleas populares a un centenar de instituciones, desde sindicatos hasta, por ejm. la Asociación de Ex-combatientes de Loreto, que es una asociación muy importante, los colegios profesionales, pueblos jóvenes; el campesinado tenía una participación importante, por ejm. en el primer paro, que fue el 4 de Diciembre del 78, vinieron delegados de la Federación Distrital Campesina de Amazonas que se ha ampliado y es lo que se llama Federación Campesina de Maynas, a apoyar el paro en los piquetes. O sea hay una gran participación de la población.

**P.- ¿Y la participación de las comunidades cristianas de base?**

**J.B.-** Bueno, habría que hacer varias distinciones. Por un lado el pueblo loretano, como en general el pueblo peruano, tiene una larga tradición cristiana.

Por eso se podría decir que hay un primer nivel de participación de la iglesia en el sentido de que todos forman una comunidad llamada iglesia. En cuanto a la iglesia institucional, yo diría que hay una identificación con la lucha del Frente, de eso no hay lugar a duda; pero no es una identificación muy explícita, salvo en algunos casos como por ejemplo la única intervención que ha tenido la iglesia a través de su obispo en 1979.

*Contra el gran capital.*



**“los cristianos descubrimos que nuestra participación en el Frente de Defensa del Pueblo de Loreto es una forma de lucha por la justicia . . . Somos muchos entre los dirigentes los que tenemos una opción de fe y que tendríamos un vivo interés en que la Iglesia se comprometiera mucho más activamente con este movimiento regional”**

y los eventos que realiza el CETA (Centro de Estudios Teológicos de la Amazonía). Este centro ha organizado coloquios donde se han tratado temas de mucha importancia para el desarrollo de la Selva. En el frente de Defensa hay delegados de todas las instituciones pero no hay delegados de ninguna comunidad cristiana ni de ningún grupo cristiano. El belaudismo ataca al Frente de ser un movimiento político y quizás esto pone en guardia a la jerarquía para no intervenir directamente. Ahora nosotros hemos estado discutiendo entre gente cristiana nuestra participación ahí y descubrimos que es una forma de lucha por la justicia. No hemos tenido muchas oportunidades para reflexionar esto a la luz de la fe. Somos muchos, entre los dirigentes, los que tenemos una opción de fe y que tendríamos un vivo interés en que la Iglesia se comprometiera mucho más activamente en este movimiento regional.

**P.-** Quisiera preguntarte también una cuestión que creo va a cobrar más importancia en los próximos años y es lo siguiente: visto que los dirigentes del Frente de Defensa están legitimados ante la población como sus representantes ¿cómo ha visto esta dirigencia la cuestión de la Corporación departamental de desarrollo y los futuros gobiernos regionales? ¿Están participando? ¿Qué canales hay para participar?

**J.B.-** La Ley de Corporaciones establece que un tercio de miembros del órgano directivo sea de representantes de organizaciones gremiales y de hecho ese tercio va a estar integrado por dirigentes del Frente de Defensa ya que, cualquiera que entre allí estará enarbolando banderas del Frente. La Federación de pueblos jóvenes, ahora que ha obtenido su reconocimiento legal, va a entrar, y la Federación campesina también. En el Frente de Defensa estamos consiguiendo nuestro reconocimiento legal, incluso ya están elaborados los estatutos para hacemos reconocer como institución legal. El mismo presidente del CORDE-LOR, el ingeniero Pineda, ha dicho que el Frente de Defensa no puede partici-

par ahora porque no tiene reconocimiento legal, con lo cual deja en claro que si tiene reconocimiento legal sí entra y de hecho no habría ningún obstáculo.

**P.-** Finalmente ¿podrías aclararnos cuáles son las diferencias que habrían entre Contamana y Pucallpa?

**J.B.-** Han habido intereses en enfrentarnos, eso nos había entre pueblos; en todo caso han sido los sectores de la burguesía que han pretendido hacer enfrentamientos. La cuestión es muy sencilla y esto en los comunidos del Frente de Defensa está bien claro: el pueblo de Loreto apoya la lucha del pueblo de Pucallpa, el pueblo de Pucallpa tiene la voluntad de autodeterminarse, de decidir ser departamento. La pelea nuestra era por la provincia de Ucayali; las noticias que nos llegaban eran que la población de la provincia de Ucayali, con su capital Contamana, quería ser de Loreto. Por eso nuestra exigencia era que se hiciera una consulta a la población y ese ha sido un logro; el gobierno dispuso que se hiciera la consulta. Se hizo la consulta distrito por distrito, lo cual arrojó que un 63 o/o de la población decidía ser de Loreto. Nosotros decimos que se acate el mandato de la población y el derecho de autodeterminarse de la provincia de Ucayali. Por otro lado, con el departamento de Ucayali acabamos de lograr un gran triunfo que lo tomamos como un gran triunfo regional: el 2.5 o/o de ampliación del canon petrolero. Porque en el último paro del pueblo de Pucallpa que comenzó luchando para compartir las migajas del canon, o sea parte del 10 o/o que nos toca a Loreto, el gobierno saltó con una cosa que el pueblo de Pucallpa no se lo esperaba y era el 2.5 o/o más, con lo cual ya no es 10 o/o si no 12.5 o/o. El canon petrolero debe ser del orden del 30 o/o para distribuirse en la región; no solamente 10 o/o para Loreto; no solamente 12.5 o/o para repartimos entre Loreto y Ucayali si no un 30 o/o del canon petrolero que quede para todos los departamentos de la selva.

(Entrevista de A. Quintanilla)



## Francisco Juwau: queremos que sepan que trabajamos y producimos

Miembro del Consejo Aguaruna y Huambisa, una de las organizaciones nativas más sólidas del país, es también alcalde de Santa María de Nieva, siendo el primer nativo que ocupa este cargo.

**P.-** Señor Juwau, ¿cuántas comunidades aguarunas existen en el Departamento de Amazonas?

**F.J.-** Las comunidades aguarunas que actualmente están afiliadas al Consejo Aguaruna-Huambisa son como 180. Tenemos más comunidades que todavía están por asociarse. Estamos trabajando unidos para mejorar nuestro pueblo y salir adelante.

**P.-** ¿Cuáles son los problemas principales que tienen las comunidades aguarunas?

**F.J.-** El principal problema es, en primer lugar el otorgamiento de títulos de tierras. El Ministerio de Agricultura nos había otorgado títulos para poder cultivar tierras, pero luego de trabajarlas y dejarlas a descansar, la tierra se ha ido acabando. Entonces hemos solicitado que se nos entreguen tierras para trabajar más. Eso no ha sido fácil conseguir, nuestras gestiones en el Ministerio

han sido negativas.

Otro problema es la comercialización de nuestros productos como son el cacao, el maíz, el arroz. Siempre estamos dependiendo de los intermediarios; nos compran muchas veces baratísimo y nos venden muy caro las cosas que necesitamos. Estamos viendo la manera de organizar nuestra venta de manera directa. Muchas veces nosotros estamos considerados como seres inútiles, dicen "estos salvajes no trabajan" pero en realidad no es eso. Sí estamos trabajando, pero no hemos hecho conocer a los organismos competentes del Estado que los nativos trabajan. Los intermediarios dicen que ellos son los productores, que los nativos "son ociosos, que viven de la pesca y la caza"; pero en realidad no es así, trabajamos y producimos. Queremos que el Perú sepa lo que es la realidad y el trabajo de nosotros y nos valoricen. Esperamos que alguien de los representantes del Gobierno vea el trabajo que se realiza. La gente trabaja bastante

y a veces se arriesga a ir hasta Iquitos a vender sus productos...

**P.-** ¿Qué acciones emprendieron en el pasado los sucesivos gobiernos en favor de la población aguaruna y huambisa?

**F.J.-** Antiguamente no hemos sido considerados por el Gobierno para que nos apoyen directamente. Después que otras organizaciones han ido a las comunidades a poner escuelas, recién el gobierno nos ha apoyado para que los profesores nativos vayan a estudiar a capacitarse más y que sean nombrados empleados del Gobierno. Actualmente nosotros esperamos del Gobierno que los capaciten más a los profesores y así a la larga que los mismos profesores nativos enseñen, incluso en los colegios secundarios que ahorita funcionan, porque nunca por nunca nos vamos a quedar ahí estancados sino que siempre tenemos que seguir adelante. Entonces tenemos la esperanza de que el Gobierno vea por esta situación.



**P.- ¿Cuáles son las finalidades para las cuales se organizó el Consejo Aguaruna-Huambisa?**

**F.J.-** El Consejo es una organización nativamente nativa que no ha sido formada por una persona sino es una reunión de todos los compañeros de los diferentes núcleos para trabajar unidamente y defender nuestros derechos que muchas veces han sido usurpados dentro de las tierras de las comunidades.

La Ley de Comunidades Nativas dice que en las tierras tituladas de las comunidades no debe entrar a colonizar gente extraña. Antes, nuestras comunidades tenían los títulos pero no se respetaban sus linderos; actualmente con la organización hemos hecho respetar nuestros derechos y ya no entran a usurpar. Tienen que consultar al Consejo cualquiera que quiera hacer algún trabajo en las comunidades.

**P.- ¿Cuándo se organizó el Consejo?**

**F.J.-** Empezó a organizarse en 1977. Recién en 1980 luego de tres años de conversar con las comunidades hemos entrado en labores. Hemos conseguido nuestra personería jurídica. Hemos gestionado en diversas instituciones y hemos conseguido algunos motores para mejorar las comunicaciones de las comunidades de los diversos ríos. En el Ministerio de Agricultura hemos conseguido máquinas trilladoras de arroz para atender la producción de las comunidades. Otra necesidad que tenemos es la ampliación de tierras porque no toda la tierra que tenemos puede producir y la que produce se va agotando; además va aumentando la población.

**P.- Ud. es el primer aguaruna en la historia que ha sido elegido Alcalde, cuéntenos cómo fue eso.**

**F.J.-** Por ser dirigente del Consejo yo he recorrido todos los ríos y todas las comunidades, conozco la problemática y tengo relaciones con la gente. Eso creo que ha posibilitado que me elijan. Se presentaron tres listas, una de Acción Popular, otra del APRA y la lista independiente que yo encabezo.

**P.- ¿La lista independiente fue promovida por el Consejo?**

**F.J.-** No fue promovida directamente, pero como la gente sabía que yo estaba en una lista han hecho asamblea en las comunidades y de ahí ha partido el apoyo, pero no de una Asamblea de Delegados del Consejo. Nosotros alcanzamos 725 votos, Acción Popular 45 y el APRA 23.

**P.- ¿Cuáles son los planes que tiene el nuevo Concejo Distrital de El Cenepa que Ud. preside?**

**F.J.-** Apoyar a las comunidades de acuerdo a las necesidades que ellas presenten. Algo urgente es conseguir que en Nieva se pongan oficinas de registro civil, registro electoral y de reclutamiento para que los paisanos no gasten tanto en viajar hasta Bagua. Se van a crear también agencias municipales en los cinco ríos porque el distrito es uno de los más extensos del país, para que en ellas la

gente pueda hacer sus trámites, para que después allí se creen nuevos distritos. Quisiera contactarme con las demás autoridades municipales para ir viendo el trabajo que se hace en la alcaldía. Quisiera trabajar para todos, sean aguarunas o mestizos. Para mí no hay diferencias. Si es que tienen necesidad, bueno, nos reuniremos para discutir y sacar conclusiones para resolver los problemas. Además yo siempre voy a trabajar en la Alcaldía y en el Consejo Aguaruna Huambisa.

(Entrevista de Alfredo Quintanilla)



## Primer simposium nacional de comunidades nativas

Los frescos coloniales de la boveda del Salón de Grados de la Universidad de San Marcos hicieron eco por primera vez en su historia de las voces de las minorías étnicas de la selva durante la última semana de Enero. La Asociación Interétnica de Desarrollo de la Selva Peruana (AIDSESP) organizó con gran éxito el Primer Simposium Nacional de Comunidades Nativas y en él sus representantes expusieron con el lenguaje vital de la experiencia el conjunto de problemas que los agobian: tierras sin titulación, invasión de empresas mineras o forestales, destrucción ecológica, agresiones culturales, marginación en el diseño de la política oficial dirigida a la selva. Dirigentes aguarunas, huambisas, amarakeri, cocamas, campos, amueshas, asháninkas y piroso hablaron de sus problemas y las alternativas que plantean ante un auditorio repleto y sobre todo atento.

Encabezados por Evaristo Nun-

kuag el Presidente aguaruna de la AIDSESP, connotados dirigentes de las comunidades nativas expusieron en un lenguaje directo, alejado del academicismo, y con la contundencia de los hechos, el olvido secular del que son víctimas por parte del Estado centralista. Sus reclamos desembocaron en la exigencia de una legislación que proteja sus derechos territoriales ante el embate poderoso de las empresas petroleras y colonizadoras. Demandaron igualmente asistencia económica en pro del desarrollo de sus precarias economías y una clara definición gubernamental en favor de la defensa de los recursos naturales del país y del equilibrio ecológico, pero sobre todo reclamaron participar en la toma de decisiones de las políticas del régimen dirigidas a la Amazonia. La selecta audiencia en calurosos y repetidos aplausos manifestó la simpatía por la causa que abandera la AIDSESP.

# Religiosas Compasionistas: entre los quechuas "lamistas"

Un equipo de religiosas Compasionistas que trabajan hace quince años en Lamas, ha emprendido recientemente un proyecto de pastoral entre los indígenas de la zona, y nos comunican su experiencia.

**C**uatro siglos de vida en el Barrio Huayco de Lamas... Cuatro siglos de contacto constante con poblaciones blanca y mestiza... Cuatro siglos de sometimiento, de esclavitud, de rechazo, de lucha por sobrevivir... Cuatro siglos (se dice pronto) en los que a pesar de la fuerza arrolladora de una cultura occidental que se ha querido imponer a los nativos quechuas, no se ha logrado romper totalmente ni apagar los rasgos esenciales ni los valores de su cultura indígena "lamista". Mantienen viva todavía el ansia y la esperanza de ser ellos mismos, de llegar a decidir su propio destino.

## Un toque de alarma

Quince años de vida "cerca de" los nativos... Quince años de trabajo en el campo de la educación en Lamas... Quince años de "ver" desde lejos la vida de estos hermanos, sin haber llegado a encontrar el camino adecuado para una *El pueblo de Lamas, en San Martín.*



evangelización propia... nos venían cuestionando fuertemente. Esta frase de nuestra Regla de Vida: "comunidad efectiva con todos los que sufren... solidaridad con los que trabajan por que desaparezcan las causas que generan la injusticia", sonaba penetrante y movía desde dentro nuestra conciencia.

Varias veces se habían hecho intentos de acercamiento a esta comunidad nativa. Incluso se comenzó a poner en práctica algún programa de alfabetización y promoción humana, pero sin resultados positivos... Unos meses y, poco a poco, iba decayendo. No calaba en sus categorías lo que hacíamos desde las nuestras.

Crecía nuestra preocupación, se hacía más fuerte el reto que nos presentaban estos hermanos a las Religiosas Compasionistas. Era necesario entrar más de lleno en su vida; comenzar "desde" su situación concreta y real. La Iglesia lo repite, Puebla lo reclama, la Congregación lo desea e impulsa, y después

de unos años hay personas que se animan a emprender la tarea. Es así que, después de haber solicitado orientaciones a otros grupos e Instituciones dedicadas a trabajos con nativos, en nuestro caso el CAAAP (Centro Amazónico de Antropología y Aplicación Práctica) se hace el PROYECTO PARA UNA PASTORAL ENTRE LOS LAMISTAS.

## Partes fundamentales del Proyecto:

- Acercamiento efectivo a esta Comunidad nativa, lo que quiere decir, en primer lugar, vivir con ellos.
- Conocimiento de su realidad: familiar, social económica, religiosa, etc.
- Promoción humana cristiana con un respeto muy grande por los valores de su cultura.
- Alfabetización concientizadora.
- Anuncio, desde el corazón de sus tradiciones y de su historia, de su vocación a la libertad de los hijos de Dios.

## Primeros pasos

La experiencia se comenzó el mes de Abril de 1981. La Comunidad, establecida en Lamas, hace suya la problemática de los nativos.

Para comenzar era necesario olvidarse lo que para nosotros significa el reloj (siempre vivimos urgidos por el tiempo y nos refugiamos en el reloj). Había que tener ojos nuevos para ver las cosas de otro color... Se necesitaba limitar nuestras palabras y escuchar, sin prisas, sus problemas, sus deseos, sus ilusiones. De todo esto hemos ido descubriendo ¿qué?:

Las familias son muy numerosas, de 8 a 12 hijos normalmente. Los contactos que van tomando con Instituciones de Salud, les van "adiestrando" para reducir la natalidad. De vez en cuando se les oye decir: "para qué tanto hijo, ya no vale..."

La alimentación es pobrísima. Conocemos muchos casos en que por todo alimento toman al día plátano y sal a las horas en que los demás nos servimos nuestra comida; y fuera de eso, nada más. En fiestas patronales, matrimonios

y velorios, se sirven carne de gallina y de monte...

La salud está minada por la parasitosis, la anemia y la tuberculosis. Creemos que más de la mitad de la población (son unos seis mil habitantes en el Barrio) está afectada por este mal.

Hay un alto nivel de alcoholismo entre los hombres. De eso aprovechan los mestizos para engañarles con un traguito...

Para curarse de sus enfermedades recurren a los "médicos" curanderos, casi siempre atribuyen sus males a la brujería: "Embrujado es".

Deben caminar dos, tres y hasta seis horas para llegar a sus chacras. De las tierras cercanas al Barrio que, en otro tiempo fueron suyas, les fueron despojando los mestizos, según dicen porque los nativos no les pagaban sus cuentas. En este caminar, las más castigadas son las mujeres, que llevan, además de las cargas pesadas, a sus propios hijos. Las chacras no tienen vías de acceso a vehículos motorizados; desde allí tienen que sacar sus productos cargándolos al hombro: maíz, algodón, café, plátanos etc.

No hay agua potable, pequeños pozos manan un poco, como para poder llenar su tinajita esperando su turno que comienza a la una o dos de la mañana, y que les alcanza justamente para cocer su platanito.

Se da con mucha fuerza el machismo; la esclavitud de la mujer es total, hasta el punto de no poder contestar a nadie si su esposo no lo ordena.

Por parte de la Iglesia ha habido más pasividad que creatividad, contribuyendo a esta dependencia. Así la utilización del padrínazgo, exclusiva de los mestizos, y entre los más ricos, es un medio para mantener la dependencia social y económica, pues crea vínculos y obligaciones que los "lamistas" respetan escrupulosamente: venta de sus productos al que es su compadre, a precios con frecuencia injustos, amén de otras servidumbres.

Toda esta problemática denuncia ya de por sí una situación contraria a las exigencias de una sociedad que se fundamenta en los valores del Reino y nos abre un camino inmenso de acción y evangelización.

Los siglos de una historia de sometimiento y esclavitud en que han vivido han impreso en ellos huellas muy difíciles de borrar. El proceso de incorporación de los indígenas "lamistas" a la sociedad será una larga marcha que, muchas veces, no dependerá de nosotros, pero deseamos acompañarles procurando que mantengan su identidad y los valores de su cultura.



**“a pesar de la fuerza arrolladora de una cultura occidental que se ha querido imponer a los nativos quechuas, no se ha logrado romper totalmente ni apagar los rasgos esenciales ni los valores de su cultura indígena lamista”**

#### Haciendo una evaluación

Para nosotras este primer año de experiencias, de vida junto a los hermanos quechuas, ha sido un don de Dios, que va ayudando a madurar nuestra fe; una fe que se va haciendo fecunda y que nos hace acoger al Señor; nos da entrañas compasivas para ver el dolor de nuestros hermanos y un corazón alegre para compartir también sus alegrías.

Vamos comprendiendo cada vez mejor la extensión y el significado de la "acogida" y del "compartir". Nunca agotaremos las exigencias de estos dos conceptos.

Compartir el tiempo es fácil pues el tiempo tiene un límite y hasta ahí puedes llegar. Compartir las ideas es algo más delicado porque demanda un cuidado especial para orientar las suyas y no imponer las nuestras. Compartir el trabajo supone armarse de paciencia para respetar su ritmo y no quemar etapas en el avance hacia formas y sistemas de trabajo que les lleven a la liberación de servidumbres económico-sociales y a descubrir el potencial rico que pueden llegar a desarrollar.

Compartir la casa y las cosas es no sólo leer a Is. 58, 6-10 con mucho sentimiento, sino practicarlo. Es algo que nos obliga a agotar todos los recursos para recibir y aceptar a todos sin excepción con todas las miserias y debilidades hu-

manas que cada uno lleva consigo. Siempre hay pobres a quienes ayudar; siempre hay enfermos a quienes cuidar; siempre hay personas a quienes orientar; siempre hay exigencias que no nos dejan tranquilas.

El trato diario con ellos nos va llevando por ese camino sin retorno de acercamiento al pueblo pobre y nos insta a hacer efectiva la voluntad liberadora de Dios como participación en ese proceso en que el Señor realiza sus promesas, verifica su palabra, se hace verdadero, se manifiesta, se anuncia.

Verdaderamente los pobres nos pueden evangelizar porque a ellos han sido revelados los secretos del Reino de Dios. (Lc. 10, 21-22).

Los pobres nos van enseñando a orar. En la oración que acoge y contempla crece y se purifica el don de Dios: "Mañana tras mañana despierta mi oído, para escuchar como los discípulos" (Is. 50, 4), escuchamos el clamor de este pueblo que trabaja, anhela y busca la vida pero a quien la muerte le sale al paso a cada instante.

Nos van enseñando a ser comprensivos y misericordiosos ante el pueblo (cf. Lc. 6, 36).

Nos ayudan en fin, a encontrar el verdadero sentido que tiene para nosotras acompañar al Señor en el servicio al pueblo dando poco a poco la vida por amor a los hermanos. (Jn. 15, 13.) ●

# Pucallpa: las empresas buscan jóvenes para explotarlos más

Pucallpa es una de las zonas de la Selva donde existen más agudos problemas, pero también experiencias de lucha. Dos obreros cristianos dan cuenta de su compromiso de fe en esa realidad.

**P.-** Estamos ante dos trabajadores de Pucallpa. La primera pregunta que quisiéramos hacerles es ¿cuáles son los problemas más importantes que enfrentan los trabajadores en esta importante región del país?

**Omar:** Podríamos señalar entre los tantos problemas que afrontamos: dificultad para defender los derechos de los trabajadores. Muy pocos son los centros que pueden formar sindicatos, la mayoría son fábricas pequeñas donde no hay número suficiente de trabajadores para formar una base.

**Enrique:** La explotación de los que trabajamos en la madera es fuerte. Se trabaja más de ocho horas, no se reconocen horas extras. La empresa busca contratar muchachos, jóvenes, menores de edad. En los aserraderos grandes contratan gente que viene de otros lugares y estos obreros tienen que aceptar las condiciones de la empresa, a veces pasa la quincena y no les pagan. Ahí tienen sin-

*Junio 80: paro en Pucallpa.*



dicato y solamente cuando inician la huelga entonces les pagan.

También se puede señalar el caso de los obreros petroleros. Muchos de ellos con la desesperación de conseguir trabajo firman contratos en blanco y sólo cuando ya están en el monte se enteran de las condiciones que muchas veces no son humanas, sobre todo porque en el monte, que ni él conoce, la vida es dura. Allí no hay feriados ni tampoco horario de trabajo.

**Omar:** También podríamos decir que en el costo de vida las condiciones de Pucallpa son aún más difíciles que en otros lugares. Hay mucha especulación con los alimentos de primera necesidad: la leche, el azúcar que son distribuidos sólo por una institución: ECASA. También se especula con las verduras. Y en cuanto a productos que se dan en la región como es el arroz, nosotros sólo podemos comprar el arroz de peor calidad, pues lo mejor lo llevan a otros lugares, a Lima.

**P.-** Se dice que hay también una explotación de la población nativa además del despojo que se hace de sus tierras ¿podrían decirnos algo al respecto?

**Enrique:** Bueno, en la explotación de la madera, se contrata a nativos para un trabajo intenso en el monte. Muchas veces no se les paga con dinero sino con cosas: vestidos, un arma, y ahí se aprovechan de que los nativos no conocen el valor de su trabajo, ni el valor del dinero. Esta explotación de los nativos ocurre también en instituciones como el Instituto Lingüístico de Verano donde ellos trabajan las tierras para los gringos. Se sabe que no les pagan sino les dan vestimenta y comida.

**P.-** ¿Nos podrían contar algunas experiencias que han marcado a su comunidad cristiana, que han sido significativas en su avance?

**Omar:** Bueno, yo señalaría el apoyo al Frente de Defensa. Hemos vivido momentos fuertes, apoyándonos cuando hemos visto cómo la represión caía sobre compañeros, hermanos nuestros,

cuando lo que defendíamos era justo. Pero aunque no se ha conseguido lo que se esperaba, la experiencia vivida en esa lucha ha marcado mi vida cristiana en los últimos tiempos.

**Enrique:** Además de lo que señala Omar, yo también quiero señalar el problema carcelario que se vive en Pucallpa. Hemos ido a ver en qué condiciones viven esos presos y es verdaderamente infrahumano y eso no se puede aceptar. Están todos mezclados hombres y mujeres, amontonados como hormigas en un local que ni siquiera ha sido construido para cárcel. Esto nos ha cuestionado como cristianos y nos ha llamado a tomar una posición.

**Omar:** En cuanto a testimonios que recuerdo han sido importantes, ha sido palpable el de un compañero de nuestra comunidad que es obrero calificado. En su centro de trabajo habían decidido dar una bonificación de 20,000 soles a los obreros calificados para el Día del Obrero y 10,000 a los que transforman la materia y no tienen calificación. Ahí no hay Sindicato, entonces se reunieron una noche en una casa y él les propuso que no aceptaran esa diferencia y pidieran a la empresa un trato igual para todos. El convenció a los obreros calificados para que renunciaran a una parte de su bonificación y fuera así posible darles a todos por igual y así recibieron todos 15,000 soles. Esa también fue una experiencia que marcó nuestra comunidad.

**Enrique:** Otro testimonio importante ha sido la Celebración de una Misa para el Día del Obrero, donde los trabajadores expresamos lo que significaba el esfuerzo del trabajo y las condiciones duras en que lo realizamos. En las ofrendas presentamos las materias primas que trabajamos como la madera por ejemplo, nuestras herramientas como el cepillo y también el producto que pasa por las manos del obrero pero que no queda para él, ni es bien pagado por lo que ha hecho, ni sabe a donde va ir a dar ese producto. Fue bonito celebrar así el día del obrero; para todos los que vinieron a la misa, fue un testimonio profundo.

Las cuencas de los ríos Tigre y Corrientes, situados en la selva lorentana, forman el distrito de Intuto, que tuvo ya renombre en la época de las exploraciones petroleras entre los años 1971 - 1974; y en la actualidad sigue siendo la mayor reserva extractiva del país.

La población está constituida por Jíbaros en el Corrientes, por un complejo mestizaje en el bajo río Tigre y Kichwa Alamas en el alto Tigre, más los obreros que trabajan para las compañías petroleras.

Desde mayo de 1980, dos misioneros laicos italianos estamos viviendo con las siete comunidades Kichwa que habitan el alto Tigre.

Nuestra presencia en la comunidad quiere compartir ambas experiencias culturales para obtener una síntesis que sea resultado de la toma de conciencia de la realidad actual en la que vivimos y que nos permita, de este modo, concretar una forma de "superación" y de evangelización adaptada a esta realidad.

La problemática de la selva es naturalmente diferente a la de la sierra y las ciudades, aunque el problema de fondo



Loredana del Corso y Luciano Galli

## Con los nativos del Alto Tigre

Dos misioneros laicos italianos intentan asumir la manera de vivir de los nativos del Río Tigre.

sea siempre el mismo: la explotación. Esa situación es provocada por el tipo de sociedad en la que vivimos, por la política de las multinacionales, de los gobiernos y la explotación del hombre por el hombre.

El nativo del Tigre no tiene problemas de salarios, por eso no tiene una conciencia sindical y tampoco de clase; no tiene que emigrar de una tierra improductiva ni, por el momento, existen otros que le quiten la suya, y por eso tal vez le falte la conciencia de lucha por la propiedad de la tierra. ¿Acaso porque le faltan estos requisitos quiere decir que el poblador del Tigre es un incivilizado, primitivo, ingenuo que vive sin problemas?

En el Tigre como en muchas otras zonas del país, los niños se mueren de desnutrición, bronquitis, disentería, sarampión y por falta de una adecuada atención médica. La única posta sanitaria se encuentra en Intuto, funciona de vez en cuando y sólo para los moradores del pueblo. Por otro lado es muy escasa la atención que les brindan las compañías petroleras. Parece ridículo, pero en la selva "granero" del país los niños están desnutridos. A la gente se le ha quitado la "pucuna" porque es un medio

primitivo de cazar y se le ha dado la escopeta con los cartuchos y las pilas, naturalmente a un precio tan elevado que después de conseguirlos con dificultad, hay que disfrutarlos sólo matando algo rentable, para no desperdiciarlos.

El pescado no es que te salte en la sartén; en toda una tarde de pesca en una "cocha" medio-crecida, nosotros no hemos agarrado ni para cenar entre dos. Esto para decir que la vida en la selva no consiste en abrir la mano nomás y coger. ¿Contra quién luchar para obtener el derecho a la salud y a los demás servicios, cuando se escucha que al gobierno no hay sino que agradecerle, por bienhechor pues ha construido la escuela (más de 50 niños de todos los grados en el mismo salón, profesores no capacitados y que hablan otro idioma) y los militares que los protegen de los "sequachos"?

¿Cómo decir que el Estado tiene obligaciones con la ciudadanía cuando la gente piensa que las cosas les vienen de arriba y más cuando a su propio trabajo no se le da ninguna importancia, como por ejemplo en la extracción de la madera, donde muchas veces no les retribuyen su trabajo con el pretexto de la falta de documentos?

Para poder entender la realidad vivencial de la gente con la que vivimos hemos asumido en todo lo que nos es posible el sistema práctico y concreto de la vida del monte. Es una experiencia sensacional. No sólo se descubre la real dificultad del trabajo del campo sino que poco a poco se te cae la escama de los ojos que te hace mirar al indio como algo raro y empiezas de verdad a verlo como "gente" con toda su humanidad en lo bueno y en lo malo; sólo intentando vivir una determinada realidad —decimos intentando porque aunque uno se sumerja totalmente en una realidad que no es la suya por nacimiento, es imposible asumirla a plenitud en todas sus particularidades— existe la posibilidad de acercarse a esa realidad, ser aceptado, aceptarla y compartirla.

Desde allí se puede entender al hombre que no es ni peor ni mejor que los demás, sabe ser bueno y malo con sus semejantes como cualquiera, sólo tiene formas diferentes de expresarlo. El "buen indio" no existe, como no existe el "indio bravo". Sólo existen determinados peruanos que se relacionan adecuadamente con el medio ambiente en el que están insertos, diferente de otros ambientes. ●